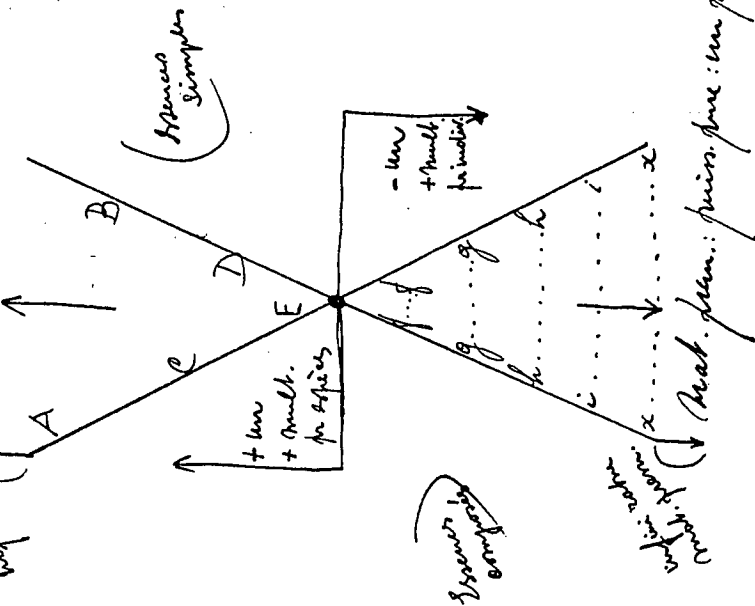


11. Le grand principe est donc : Dans tout multiple il faut distinguer le pur. & l'impur. : L'un du multiple, & le multiple de l'un.

Application

Abstr. plus prop. sont plus susceptibles de multiple qz les inférieurs : on peut donc représenter de façon idéale la dans l'espèce de multiple & d'un

impur pur. dit. Pures : acte pur : un pur pur.



Remarque bien que tout cela est diamétralement opposé à la conception platonicienne de l'un et du multiple, conception qui coïncide avec la notion vulgaire d'unité : avec l'idée que l'un fait l'homme de la rue. «... toutes idem esse unum quod convertitur cum ente, et quod est principium numeri...» (E.g., 1, 1, 2)

Or là il peut s'agissait cette idée platonicienne dont parle Pl. In g' 112, a 4, ad l. : «Platonici» disant quod quanta aliqua sunt uni primo principis propinquiora, tanto sunt minoris multitudinis : Sicut quanta numerus est propinquior unitati, tanto est multitudine minor.»

Mais, nous faisons une lib. avec d'un transc. & l'un principe de nombre, qui ne se voit pas, qui dans l'ordre de l'homogénéité, et qui est essentiellement imparfait : tandis que d'un est essentiellement parfait.

Pour réaliser de l'un dans l'ordre pur il faut du multiple ; pour réaliser d'un pur. de nature, il faut exclure le multiple : il faut le pur. (cf. In g' 11, a 2, ad 3). C'est pourquoi l'acte pur est l'acte pur d'imparfait.

de Multiple constitue plus d'unité
fausse. En ce sens, deux êtres
constituent plus d'unité qu'un seul.
Au contraire, dans l'ordre de l'homogénéité,
deux sont moins un qu'un.

C'est cela montre les conséquences
prophètes de cette distinction. Toute
notre argumentation est basée là dessus.
Notre position diffère de celle de Platon,
mais également de celle de Bruno Lot.
Bruno Lot. Questions in Metaph.
"Si omni creatis, actibus convertibilis
cum ente non differt ab unitate
de genere quantitate." *Actus Compositi*
lit. 4, p. 4, 2018, vol. II, p. 585a.

Conséquemment, les êtres peront
de moins en moins nombreux
d'après qu'ils se rapprochent de
rien, tandis qu'ils deviennent de
plus en plus compliqué.

Scd.  plus compliqué. & moins
nombreux

S. U.  plus simple & plus
nombreux.

Présentement, il me se pas vous faire
l'illusion que j'ai voulu par là
cela vous démontrer qu'il y a des
d'êtres purs. Non! Mais j'ai montré
que des êtres purs sont plus susceptibles
d'être en grande multitude que
les êtres à essence composée: que le
multiple forme et proportionnel à la
perfection des êtres.

Mais, avec cela, le principe avancé
dans l'article de Leibniz (50, 3) nous
permet de construire un argument.

↓ Les êtres purs sont de soi plus
perceptibles d'êtres multiples
que les êtres à essence composée.

"Cum perfecti universi a Deo"
p. 50, a. 3c
"Unde rationalis et incomparabilis"

La signification de ce "rationalis"
de la "essence" de "rationalité" dans
l'univers. C'est en ce sens qu'il plus
explicitement déterminé dans la
S. C. G. II, 92.

C. G. lib. II, c. 92 Comm.

- ① "Adhuc, Ordo universi exipere.....
quantum possibile est."
signification de videtur = constater,
et non pas "paraître"
epos & minores: Reverendissimi
Principes:
- Ignorantia sunt propter nobilitatem.
- nobilitatem quoniam propter se
existentiam: totus le opus
est sous le tout: nobis
le partis super. Plus que
de parties élites. Considérés
dans leur ordre, les parties
sont plus propres se que les inférieures.

↳ propositiones

Alors, comme les sub. sup.
ont le soi leur concept. des multiples,
comme elles ont plus propre se
comme elle sont véritablement intentionnelles
il y aurait un déséquilibre dans
d'univers dans son ensemble
qui se vout le premier & propre
de par Dieu. Le "quantum possible"
est relatif à cet équilibre subtil.
epi. Comm. Syl. n. FIV. 3.

Arg. 2: "Hem specis rerum....."

- ① Specis rerum materialium non
multiplicantur per materiam,
sed per formam. 2d 97. Syl. II. 12. 1. adu.
② Formae autem quae sunt in materia
capacitatem. epi. Syl. IX 2

Arg. 3 "Adhuc, magis est aliquid....."

La transition de "possible" à "exig.
St. Thomas veut dire que ce qui
doit être dans l'univers, cela est.

"Quasi incomparabilités"

Leont multiple est "quelques unes".
de cornes se perfectionne pour le multiple.
Vie d'un être, c'est ainsi qu'il
seul vers l'un. Mais une seul
ange transcende incomparabilités
le multiple du cornes par son
unité: c'est d. qu'il est véritablement
plus multiple que le cornes et
sans que cornes. Et ici, nous ne
pouvons pas excepter pour les individus.

Si l'un ange trans. Sans ce
rapport le cornes avec tout son multiple,
dix anges "protin".

Mais ce n'est pas cela qui veut
dire S. H. par "incomparabilités".
C'est le principe général: "les esprits
sont plus susceptibles d'être
multiple" que les êtres à force composée"
qui est vrai. Ce que la nature
révèle laborieusement, les esprits
sont de vérités naturellement.
Si l'un la nature ne nous permet
atteindre le multiple angélique,
comme elle ne peut être de son plus
susceptible à être de multiple.

Notes

Pour nous montrer combien intimement
et la relation entre les esprits eux-mêmes
et le cornes, je voudrais les inviter
ici pour faire quelques spéculations
sur l'ensemble des esprits sans en
faire qu'il constitue un système
orthodoxe. Mais nos mathématiciens
ne s'abîment pas en chimie.

Je suis sûr que vous serez intéressés
avec cette conception plus large de
l'univers. Il y a certains habits
à acquiescer dans ce domaine. Je
voudrais que ces spéculations
deviennent de plus en plus spirituelles. Et note
de plus en plus, naturellement. Et note
que quand se pose le p. 4. et
lequel est le problème de l'évolution
dans le cornes, la solution à
la fois simple et profonde s'impose.
Nous verrons que tout ce qui s'achève
la dans les pédales modernes,
ce qui est pour l'évolution
dans ce sens qui est certain, et
de l'imparfait. Nous verrons
qu'un problème insoluble s'est
posé. Mais on a abandonné cette voie
philosophique de S. H. dans laquelle
les anges font la vie essentielle.

Unge - univers : univers
Mire - import : importazione
La matematica si è sviluppata
Per la prima volta
Navi, grida etc...

Toute une foule de problèmes peut être résolu par cette angéologie. P. ex. d'ou vient que le cosmos est créé par l'homme? Mais, d'autre part, si l'interieur est pour le Seigneur, les hommes sont créés pour les anges: un peu comme les prêtres sont faits pour les anges.

Si le cosmos est pour l'homme, cela ne veut pas dire que ce cosmos lui est donné, moral la pipe qu'il fume ou la voiture qu'il conduit. Il y a dans ce cosmos infiniment plus qu'il ne peut atteindre. Il y a et lui de l'infiniment inconnu, et de l'infiniment incommensurable, et ce que les êtres qu'on ne connaît pas, et les anges qu'on croit dans la pierre, sont éternels dans la mesure où ils ne sont atteints par rien.

Parquoi ne pas consacrer les anges inférieurs comme des esprits qui s'amusent avec les démons, comme les esprits s'amusent avec les bêtes? Ces esprits sont pechés, par la nature et vie, ne leur échappe.

Similitudes

La plupart d'entre nous ont bien compris la raison fondamentale de cette plus grande unité qui existe entre AB qu'entre AQC. d'unité et proximité d'ité. Donc, c'est y a plus d'ité, il y a plus d'unité. Or AB est plus d'ité qu'AQC. Donc ils sont plus un. La plus grande sépar. entre AC et résultat de départ d'ité par rapport à AB.

Il y a deux similitudes aux quels je voudrais m'arrêter.

1. P. Régimeld

d'unité se tient du côté de l'ité. Il s'agit donc d'un unité qui est profonde de la profondeur de l'ité. d'unité de deux individus égaux et identiques: ils sont d'unités plus éloignés qu'ils sont homogènes: leur ensemble est défectueux. Si au contraire, on entend par unité, "uniformité", il y a plus de unité qu'il n'y a d'ité. Mais cette uniformité est défectueuse et se dissout du côté de la nature qui la rend possible.

Pirelli

2. Piero d'Ante, *disertatore*, l'autore
a. 1891 a. 1892 in *internum* *disertatore*
de la Ia 9 47, a. 2, ad 2.

Pour pouvoir ranger les auteurs en
catégorie, il faut étudier d'abord eux
l'intelligence et la volonté.

Il y a deux classes, que les uns
sont plus contemplatifs que les
autres qui sont plus actifs.

Ce sont les actifs, c'est-à-dire les inférieurs
qui sont les plus proches du ciel.

c. II.

Les espèces sont comatérales.
C'est l'imperfection de l'intelligence humaine qui fait que elle dépend des sens, et de lors du flux singulier des choses. Elle s'achève successivement par l'expérience. Lors cela est l'union de composition et l'essence humaine. Mais la science et naturellement simple, l'intelligence se achève naturellement: elle ne peut pas sentir les choses. ~~Les~~ Les anges rejoignent les espèces comme elles sont l'intelligence: c'est à dire immutablement le Dieu.

c. III.

Si les espèces sont comatérales la perfection des espèces sera maintenue par la perfection de leur nature. Or, les espèces des anges participent par là à la plus plus simple et plus universelle, se rapprochant ainsi de Dieu, qui s'étend à tout dans la simplicité de sa essence.

Op. 8. 57 c. op. C. G. II. 98 § 2

Diff.: op. ad 2^m. § C. G. II. c. 98 § 2.

Q. 56 R. Cognitum angelicum est per se immutabile.

a. I. d'ange, étant la science de son immutabilité intelligible, et act, et subsistant, il se connaît intuitivement.

a. II. d'intelligence angélique est naturellement capable de connaître ce qui est intelligible et act, dans la mesure de sa perfection. R. Les autres anges sont intelligibles et act, donc il se connaît.

a. III. "Quia imago dei est in ipso natura angeli impressa, per quam tantum angelus seum cognoscit, in quantum est similitudo dei."

Q. 56 R. Ang. cogn. aspectu rerum nat.

a. I. op. c.

a. II. op. c.

a. III. Comm. 2^a 11

A 57

a.iii.

d'ange, comme l'homme, peut connaître un effet dans sa cause.

Mais un effet peut être dans sa cause de plusieurs façons:

(a) de façon déterminée: et ici on peut connaître un effet futur avec certitude.

(b) de façon instable: ici la certitude fait défaut.

Un effet peut être dans sa cause de façon instable

q) soit en raison de la perfection de la cause: telle est celle: ici l'effet ne peut pas être prévu.

(b) soit en raison de l'imperfection de la cause. Les choses sont corrompibles:

ici les degrés d'incertitude sont déterminés par le degré d'imperfection de la forme.

Et ces effets futurs, l'ange ne peut avoir qu'un connaissance conjecturale.

Ainsi connaît les futurs in seipso: il les voit et les voit

A 59

(a.) d'ange est une volonté, *scilicet* "cum per intellectum cognoscant ipsam universalem rationem boni."

(a.) deux volontés et distinctes de leur nature par les mêmes raisons que leur intelligence. deux volontés et distinctes de leur intelligence, p.c.g. le connu et dans le connaissant, *scilicet* l'objet est dans l'objet externe.

(Fondement) de la distinction entre le bien et le bien: être l'autre - avoir l'autre. Perf. de l'intelligence assimilation de la forme; perf. de la volonté, in l'édifice à la chose.)

(a3) d'ange est libre; p.c.g. "quod habet intellectum, potest agere judicis libero, in quibusdam cognoscit universalem rationem boni, et quia potest judicare hoc vel illud esse bonum....."

Note que 'il y a des degrés de liberté'. Ibid. C. ap. g., p. ad 3.

A 61, a 4, c. f. ad, m.

* Quam autem inter creaturas
 intellectus, quidem sunt alii
 aliorum, quod quod inferiores
 intellectus naturam per
 superiores gubernatur... *Opt. c 74 pr.*
 "... illi homines qui excedunt in
 virtute operativa, oportet quod
 dirigantur ab illis qui in
 virtute intellectiva excedunt."
ibid c 78 m.

de Ver. q IX o

Q 103

a. 3 c f ad 2

a. 4 c f ad 1

a. 6 c f ad 2 f ad 3

Le style du Compendium theol. n'est plus explicite que le ^{mod.} pommé theol.
 Cf. Leob. : c 124 f 125.

x ← Ann. f. Epist. 77-79.

Q 106

a) De q 103 traitail du gouvernement divin en général. ~~recherches~~ recherches
 q 104 des effets du pouv. divin, et notamment de la conversion des êtres

q 105 les effets dynamiques du pouv. divin : le d p. de êtres consp cibles et le d p. de l' t. f de la vol.  t res.

b) ~~q 106~~ question 106, on commence   traiter du gouvernement qu'exerce une création sur l'autre.

Cf. Norm. de la q 106.

1. Gomo angeli morant:

- | | |
|--------|---|
| q 106- | {
- gomo morant ang. agit in angelum
- gomo agit in creaturam cognatam
- gomo in hominem } |
| q 110 | |
| q 111 | |

Après cette question 106, il s'agit de la man re dont les anges se gouvernent entre eux. Or ils se gouvernent entre eux, c'est  t l , puisque les êtres sont naturellement subordonnés  s uns aux autres.

Il après les données de la q 103 a 1, et II. q 102, a 2, on peut définir le gouvernement : "Ordo et dispositio qu m convenienter producere."

Comment les anges peuvent-ils exercer une influence dirigeante sur les êtres qui leur sont soumis? Comment peuvent-ils agir? Par l'intelligence et par la volonté. C'est par l'illumination et la persuasion : actio, persuasio.

a. 1. Le bon nous angels illuminet alios.

Pil y a gradatio dans les anges, il y a gouvernement; et s'il y a gouvernement, il y a illumination de haut en bas:

La ère consiste être illuminati:

illuminare et manifestare enquire veritatis aliter tradere.

Or, sic unus angelus dicitur illuminare alium, in quantum ei manifestat veritatem quam ipse cognoscit.

Puisque l'intellectuel (dans le sens) implique la être verit  (primaria) intellectuelle, et c'est une similitude de l'objet ~~verit ~~ connu, l'illumination consiste dans un empressement de la verit  intellectuelle

de celui sage qui se illumine, et dans la communication partielle d'une vérité que le communicant seul possède dans son intégrité.

- Fortificando virtutem intellectuum;
- Distinguendo virtutem quam ipse universaliter concepit ad ab inferiori esse prout.

d'ange supérieur adapté ainsi distingué, une vérité qu'il possède à sa manière, au mode connoté de l'ange inférieur.

Il faut bien distinguer entre le com. Naturel d'un ange, com. qu'il reçoit hors en vertu des exigences de sa propre nature dans les espèces qu'il reçoit directement de Dieu comme il reçoit de Dieu l'existence, et le com. qu'il reçoit de l'ange supérieur. Celle-ci n'est pas naturel au sens du premier. cf. At. 9. IX, a', ad 9. (p. 102)

L'illumination ne consiste pas dans l'infusion d'une espèce, mais dans l'explicitation des contenus des espèces Naturellement reçues. Rappelons nous ce que nous disions d'autre fois sur les deux modes d'universalité: celui de l'ange et celui des concepts humains. Dans le sens de la dégradation de la hiérarchie angélique, il y a une inchoation de ce mode d'universal conceptuel.

des espèces, certains virtutés, que l'ange inférieur n'est pas capable d'explicitation. Ex. 99 qui a de bon

yeux distingue une chose dans le primatum. En outre n'y voit rien.

Mais le premier digne l'acte des des droites. Cette désignation permet au second de reconnaître ses forces dans dans son direction, déterminé par le premier. Puis il le voit.

"Hic, dit l'A. (At. 9. ibid. ad 12), chemi intellectus, angelus illuminatus secundum id quod habet de potentia."

Declaratio

On retrouve ce mode d'illumination dans l'acte humain. C'est ainsi que le poète illumine ceux qui ne le sont pas. Le compositeur fait naturellement une symphonie. L'adulte, et à la fois incapable de la faire et incapable de la suivre dans son intégrité. Pourtant il en perçoit quelques chose. Le compositeur pourra en plus, désigner certains parties qui sont plus intelligibles pour l'homme ordinaire: ainsi le compositeur procède distingués.

C'est donc, comme si un ange conduisait un autre à des endroits que le dernier ne connaît pas. Or encore: le homme de St. qui s'élève sur l'échelle de la sainte figure à l'homme de la vie.

Enfin: Les hommes peuvent faire apprendre aux animaux certains choses, sans leur communiquer l'intelligence humaine. Les

Un ange peut agir par l'intelligence de l'autre. Peut-il également agir par la volonté de l'autre?

II. Certains uns angelus possit movere volubilitatem alterius.

De motu. peut être mue: ex deo de angelis.

① - soit de la part de l'objet;

② - soit de la part de la puissance elle-même.

① De la part de l'objet, il peut y avoir motif de deux manières:

- soit par l'objet lui-même. Ex. dit.

- soit pour la présence même de l'objet.

De même de l'opération divine seule peut mouvoir la volonté de façon certaine.

d'un ange peut toujours déterminer un objet aimé: et puis ressortir par amabilité. Ainsi il peut persuader un autre.

② De la volonté elle-même en tant que puissance et être, on peut être mue par un autre ange.

dim 1^{re} partie de l'article.

Un ange ne pourrait mouvoir la volonté d'un autre sans lui-même.

celui qui propose à la volonté: et si on le propose par un autre, c'est par un autre. Et si on le propose par un autre, c'est par un autre. Et si on le propose par un autre, c'est par un autre.

Cependant le rôle que joue l'ange supérieur dans la vie affective de l'inférieur est énorme:

1^o En lui communiquant des connaissances supérieures, il lui montre des biens supérieurs; ainsi il change le champ, et intensifie la vie affective de l'inférieur de façon rationnelle. (Quod nulla cupido).

2^o Par ses connaissances il peut donner des raisons qui persuadent l'inférieur.

C'est ainsi que les anges supérieurs ont travaillé la chute de l'ange.

d'influence que peuvent avoir exercés les anges supérieurs sur les inférieurs et tellement considérables que Thomas se sent obligé de le démontrer que l'ange qui pèche, perd la puissance de l'ange pèche, et infidélité.

"Quare quidem (sententia) probatur: et hoc... et hoc quod non est probabile creatoris angelorum aliquo modo illum spiritum appetuisse qui etiam alteri creaturae subiectus erat. Unde oportet quod ille qui hoc appetit, ceteris praeferat aliorum."

II. Sent. d. VI, q. 1, a. 1, c.

Il y a très bon, il y a très
continuer : mais ce n'est plus
un commun caton de la, mais
de ce qu'on a reçu. Le nous vient
n'est pas un moi : il est comme
une ! Elle dévante.

Pour les derniers cas, nous avons vu comment les anges communiquent leur connaissance et leur bien, d'après la loi de la parobondance de l'être. L'ange inférieur ignore ce qui se passe à l'ange supérieur et par conséquent il ne peut que l'ange supérieur fait également plus que lui. Mais, le degré de bien fait que l'ange supérieur communique proportionnellement par conséquent à l'inférieur, et de même de la spontanéité, car il ne peut pas enlever cette vie qui se communique de plus en plus. Comme si l'être ne devait imposer aux anges supérieurs de communiquer avec les inférieurs. C'est la parobondance qui le incline à se donner et à répondre au delà: à débiter. Là où il y a débordement de bien, il y a spontanéité, il y a vie: il y a vie surtout où il y a véritable parobondance, et diffusion de soi: là où on donne, ce qui on a de soi. Il n'y a pas de vie là où n'y a que transmission de ce qu'on a de soi: là où il n'y a pas de principe intérieur de mouvement. Les êtres qui ont reçu de Dieu un principe intérieur de mouvement sont vivants. Rien de tel et proprement vivants, p. 9. Qui seul n'est bien sans aucun foyer. Mais les êtres qui ont reçu un principe actif, sans participer à la vie. Et ils sont vivants dans la mesure où ils manifestent

a. II. Lettres angéles inférieures
supérieures illuminées posit.

C'est impossible, puisqu'il ne sait rien que le supérieur ne sait pas.

Mais deux cas se présentent qui posent une certaine difficulté:

1° Est-ce que l'ange A ne peut pas illuminer C en passant B, de sorte que C pourrait à son tour illuminer B?

R. Et ce que l'ordre de l'illumination se rigoreux?

S. M. faisait signe allusion à ce problème; dans l'ad 4 du l'gh de W. 3 et 1.

Dans l'a 2 il l'aborde directement. Cf. l'gh p 214.

W. M. maintenant le l'gh de la Somme. (Ce l'gh est particulièrement important pour l'illumination adnigra et le docteur illustre de miracle). [Plus la dans les locutions]

a. II. Voir ~~l'gh~~ (spécialement)

a. II. c. 2 ad 3

Q 104. De locutionibus Angelorum

a I. Librum unus angelus aliter loquatur. (I. ep. sent. I. de Ver. (99, 24) non express.

Remarque: Or, toute illumination est une locution. Sans l'act de II nous savons que toute locution n'est pas une illumination: c'est ce qui permettra l'ange supérieur de parler au supérieur.

On comprend pourquoi St Thomas parle d'abord de l'illumination c'est ce qui est fondamentalement lié par la locution: l'illumination est une fonction essentiellement gubernative et irréversible. La locution peut être réciproque dans la mesure où elle n'est pas universellement illuminatrice.

Q 107. a. 2. à commenter.

Les anges doivent au 1^{er} degré de cette communication de leur com. d'être leur être. Ils ont un ange doivent illuminer un inférieur, ou à l'et pas une imposition. Nous avons un être tout illumination implique la volonté d'illuminer: d'ange supérieur illumine l'et il peut le être de l'autre. Et il peut le être de l'autre, non pas parce qu'il se dérive du être, mais parce que l'autre se dérive du être: le être de l'autre est son être. Et donne maintenant pour donner, et non pas pour recevoir: maintenant on reçoit le plus de ce qu'on donne librement.

On pour une image de cette attitude des anges supérieur vis-à-vis des inférieurs. Sans la relation de parenté aux esprits: des nous, dans les cas où les parents ne considèrent pas les enfants comme une charge. Mais la parenté de l'ange supérieur et des plus parents qui la parenté de parents. La vie de la bonté de l'ange et des plus parents de l'union de la vie d'une parenté humaine.

Les détails sont extrêmement importants: c'est ce qui est ex consideration qui nous permettrait de parler de la vie humaine, qui n'est pas celle de Pierre ou de Paul, mais de la face humaine, de l'espèce humaine: on

qui a une forme supérieure à celle des parties: l'ir de l'espèce pour laquelle ont les individus.

Il y a des formes d'ensembles qui sont en équilibre constituées par des personnes, c'est d des abstrus, sont des plus importants qui ex abstrus.

A' après cet article II, l'ange inférieur peut parler à l'ange supérieur: car toute lecture n'est pas illuminée. St. Thomas le dit de plus plus simple dans le de White, q. IX a 5 (p 220.)

Quisque les anges inférieurs peuvent parler aux supérieurs, il ne peut pas considérer que la vie d'ensemble des anges, comme sont constituée par une courante unitaire. Non il y a réciproque. C'est ce qui fait penser à Platon dans le 2^e partie de cet art. II dans la 1^{re} partie: Manifestation d'ensemble.....

Les anges supérieurs, d'ensemble d'ensemble de la connaissance de la connaissance des inférieurs, comme les grands personnes qui se lèvent de la connaissance des anges.

Cp. 23, 4, 5.

§ 100) Remarques préliminaires 71a

O nous savons qu'il y a un ensemble d'anges: Nous savons que cet ensemble est hiérarchisé d'après leur degré de perfection spirituelle. Si on peut les hiérarchiser d'après leur perfection spirituelle on peut dire de même d'après la perfection de leurs opérations.

Nous savons comment les activités des anges diffèrent: l'intellectuel est plus parfait que la purgation, le volontaire aussi.

Leurs opérations ne sont pas qu'uniformes, il y a localité & illumination. C'est cela qui fait de l'ensemble des anges une puissance dynamique. Les anges ont donc des fonctions d'ensemble. Les anges ont tous un rôle dans la société angélique.

Pour les subdiviser, on hiérarchise les anges d'après le rôle qu'ils jouent dans l'ensemble, ou la fonction qu'ils remplissent dans la société angélique? Et si oui, quelle règle faut-il suivre pour diviser cette hiérarchie?

Et après la hiérarchie et uniformité comme l'homogénéité de la philosophie arithmétique ou géométrique?

Guéhen
Métaphysique
Métaphysique

Qd d'acteurs intellectuels peut être ordonnée soit à la perfection de l'opération, soit au perfectionnement d'un objet technique.

"Précisément antérieurement à l'opération..."

Tag 79, a 11, c 2 ad 1^m
Postquam enim quod est magis illuminatum secundum intellectum practicum.

Tag 79, a 16, c 2: "Plus de signes habituellement spéculatifs tantum; ipse enim generalis, non est. Et omnes pro aliis habituellement et spéculativum et practicum."

Non n'a pas besoin d'agir ad extra. Il se suffit dans son comm. spéculatif. Pour l'usage cela n'est pas. Il se perfectionne dans la contemplation et dans l'action ad extra. Son immensité n'est pas appréciable.

d'action ad extra est-ce un besoin de l'usage, le besoin de l'imperfection de son immensité: sa vie active est compensative.

Or, mais, un usage et contemplatif, plus il a besoin d'action: plus il devient actif, quoique l'usage supérieur plus fin et plus agit ad extra: mais agit celui-ci de l'action et non de moins en moins en moins.

Donc, l'usage inf. devient plus actif au degré de sa vie contemplative, quoique l'usage supérieur et plus actif, mais non pas au degré de sa vie contemplative.

Or, les usages supérieurs sont plus actifs que contemplatifs par rapport aux supérieurs. Mais, pour l'usage, voir de la même.

4 d'Intel. de la volonté. Tag 82, a 9, c 3^m, 108, a 6, ad 3.

Or, dans les êtres inférieurs en état pour un rôle préparatoire, comme l'action dans les êtres inférieurs.

Spécie intellectuel et pratique, regardant cela est la même action.

Donc, intellect pratique sont d'ailleurs les principes de l'action: l'un dirige, l'autre exécute; agit une action. Perfection du Regret, (philosophie), est la même action, fabrication d'une œuvre au dehors. (Art).

Cette préparation est telle que les hommes avant de commencer à agir se dirigent par instinct qui les dirige: l'instinct et la passion ne disparaissent jamais chez l'homme; il en a besoin.

Table aspect des idées

La Gen:

Idee spéculative → monde divin

Idee intellectuelle protège: équilibre

ad ext.

Idee actuelle protège: réalisation

La Création:

Idée:

idée spée: spiritualité & supér.

idée int. protège: prod. obj inf.

idée act. protège: prod. obj inf.

Spéculation des idées:

Idées supérieures: type & spée

Idées inférieures: équilibre, équilibre

Part des supér. sont plus

actives que les inférieurs.

Idées: les supérieurs sont plus

de direction spée.

des infér. s'éloignent de l'existence.

leur part active.

L'activité humaine avec les supér

de l'homme.

La com. M. spée. des inférieurs

Part de plus & plus sur ce qui

est de l'homme: il est de l'homme &

mon créateurs.

Idée com. des supér. se rapproche

de + & de la com. divin.

(Remarque: voir pour la p 108 de la 3e P.) 74a

① des idées des anges supérieurs sont plus universelles, et elles atteignent d'autant mieux le particulier: elles s'atteignent plus profondément.

Par les inférieurs, les idées sont moins universelles: il leur faut plus d'idées pour atteindre les choses dans idées sont par eux. Ils ne se rapprochent du particulier qu'au dépens de l'universalité de leurs idées. P. ex. il faut des idées, la vie le supér. peut plus & son sens.

Il y a donc une tendance vers une limite où il faut, pour atteindre les choses particulières, autant d'idées que de choses. L'universel & est toujours, mais il se corrompt: il n'est plus plus le particulier. (C'est la 1ère loi.) L'animal rationnel ne peut dire rien de ce qui constitue Paul & Paul).

② La com. la plus profonde des anges supérieurs est celle par illumination. Donc, elle se de moins & moins adéquate.

③ Le point de vue gouvernement, l'action des inférieurs et de plus en plus se prend au particulier.

Art. I & II.

d'application de ces principes nous permet de subdiviser un ensemble quelconque d'êtres purs en 3 catégories: 1) chaque sous-ensemble se répartit indépendamment en trois catégories: le type senser pour et un certain privilège. Cette distinction nous permet de subdiviser un ensemble quelconque d'êtres purs en 3 catégories: 1) action.

+ cat. qu'actif. (actif - bon)

prop. entre cat. & act.

+ actif que cat.

Nous pouvons dire que l'application d'action quelle que soit la multitude que nous prenons pour nous toujours la subdiviser en 3 cat. Une autre catégorie quelconque peut être accidentelle par rapport à ces trois: c'est qu'elle ne pourrait jamais s'opposer à l'ensemble à l'ensemble, mais uniquement à un des trois: elle fait que la corrélation par rapport à l'ensemble, elle se range dans une des trois cat. de l'ensemble.

Une catégorie A quelconque possède dans la contemplation ce que les autres ne peuvent avoir qu'à l'aide d'action. Elle-ci est uniquement contemplative.

Par rapport à celle-ci la cat. C est uniquement active.

Par rapport à A & C, la cat. B est proportionnellement active et contemplative.

Mais, la Cat. A est de soi plus apte à la contemplation que B & C.

- B est moins apte à la contemplation et l'action que A; en elle-même elle est plus apte à agir qu'à contempler. Mais pour voir dans l'ensemble sera principalement actif par rapport à A.

- C est moins apte à la contemplation que B pour les mêmes raisons. Mais pour voir et d'avantage de l'acte de l'action.

Cat. A = contemplative pure (se suffisant dans cette mesure)

Cat. B = artiste: concilie des deux à l'ensemble.

Cat. C = murier: excède les deux l'un par B.

③ P^{de} & gouvernements

des anges supérieurs ont reçu de Dieu des conse. plus riches que les inf^{rs}.
 comme que leur rapproché du Dieu:
 ils contemplent pleinement l'ordre
 de chose au vol de Dieu: Finis

des intermédiaires s'occupent
 d'avantage de ce qui est à faire
 pour conduire les choses à leur fin.
 Ils sont des projets pratiques: en se
 enchaînant par les exigences de l'ordre: forme
 des inférieurs, partie inférieurement
 après la réalisation ce qui a été
 envisagé par les autres, tendent les
 choses pour les conduire à leur fin: suite

Remarque import.: des inférieurs
 ne peuvent pas remplir la fonction
 des supérieurs, des supérieurs
 peuvent faire tout ce que font les
 inférieurs: mais il n'y a pas d'intermédiaire
 pour la ou l'inférieur a des capacités
 requises.

Explication des textes:

a' 1, 8' 08: "Secundo vero...."
 & a 6: "Secunda vero...."

On peut subdiviser les causes
 en 3 catégories:

I Cause universalisissima: Dieu:

(simpliciter)
 cette cause s'étend à tout
 dans son acte: "agente
 aliqua causa est altior,
 tanto ego causalitas ad
 plura se extendit." (Met. 1205)

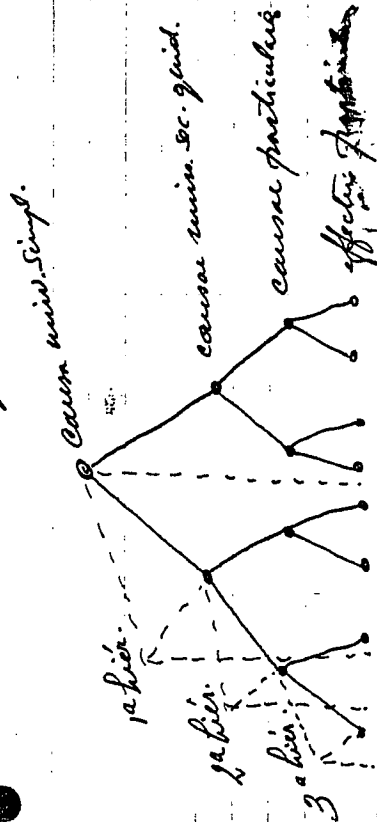
II Cause universales creatas: (ac. quia)

(quae sunt aliquo modo
 multipliciter): ces causes
 sont universelles par rapport
 à l'existence des choses. Elles
 sont universelles par rapport
 aux espèces du genre, et particulières
 par rapport au genre auquel elles
 sont déterminées.

V.g. la causalité illuminative
 de l'ange supérieur s'étend à
 tous les anges inférieurs: en cela
 elle est universelle; mais elle ne
 s'étend qu'aux inférieurs: & cela
 elle est "limitée" et particulière.

III Causes particulières: celles-ci sont
 déterminées à une espèce déterminée:
 comme la causalité génératrice
 génératrice des animaux ou des plantes:
 un être engendre un être...

Disposons ces causes dans un
schéma schématisque.



Cette dégradation des causes n'est
irréversible: c.à.d. que les causes
infér. sont incapables de remonter
à la cause comme les supérieures.

Si, maintenant, les anges sont
hiérarchisés d'après l'universalité
de leurs idées: les supérieurs
saîtront plus promptement
les causes que le premier plan;
les suivants, le deuxième, les infér.
le troisième.

Les effets produits par les anges
inférieurs sont plus particuliers
que les effets des anges supérieurs:
plus particuliers: c.à.d. plus
incommunicables.

Pour cette dégradation des causes,
on voit très bien l'indication vers
une incommunicabilité pure:
celle de l'organique qui ne
sait pas se communiquer; qui
n'est propre qu'à lui-même.
Il y a là un sectum non
seguens → à Dieu qui est
seguens non sectum.

Q. 110.

a 1.

a 2. V. d'abord. 265, a 384.

291 a 2.

Ta Q 65, a 4

"Sic cogitur species corporales
circumscribere... tanguntur propria
causa."

Que sont ces species anglicae
intellectus, quae sunt quaedam
X seminales rationes corporaliu
formarum?"

Est-ce que cela veut dire que
les anges ont des idées claires et
distinctes de toutes les espèces d'êtres
spatio-temporels, formels? Et que
par suite ils les expriment de
la puissance de la nature?

Les anges ne peuvent avoir
qu'une seule idée nette d'un
être comique: de l'homme. C'est
l'homme qui touche la limite
inférieure de leur hiérarchie. X
Il a une substance spirituelle et
dans cette mesure elle se nettoie.
Mais elle est imparfaite à telle
mesure qu'elle appelle la nature.
Et c'est cela qui le constitue
proprement animal. Tous les
autres êtres ne forment être qui
se dérivent de celui-ci. (L'homme
sera plus animal, plus plante, plus
corps que les autres êtres: comme

les anges contemplatifs qui sont
plus actifs que les actifs) Et tout
ce qui se trouve au delà de l'homme
et ne peuvent avoir que des idées
floues dont les points d'émergence
sont déterminés par la photabilité.
Ils peuvent sans doute qu'on peut
être plus libre, connaître sans
intelligence, et ainsi ils ont des idées
nettes d'animal toutes de plante
et de végétative: puissances qui se
distinguent déjà dans l'homme.
Mais la nature de ce dernier la brute,
la plante, ils ont tout hors de connaissance
réprouvés: même si pour arriver
à l'homme il faut passer
dans l'ordre des anges, X. Personne
par toute une chaîne de ces êtres,
même si toute une histoire doit
descendre et être qui dans la
hiérarchie absolue de passer au
homme de la nature.

Ceux qui ont suivi le cas de
cosmologie savent pourquoi: la
nature première, essentiellement
propre de l'homme, se trouve avec
pure: les forces qui sont proprement
immergées dans la nature, c'est-à-d.
les forces non-spirituelles, participent
à cette indistinction avec ceux,
qu'ils ne sont que des corps dans
une certaine, de sorte qu'entre
deux forces domine ce qui est à mesure
une infirmité d'autre la puissance.

des formes sont fixe une fois posées et absolues: mais elle n'est point pas déterminément prédéterminée. Si elle l'était, la Nature serait puissance à déterminations individuelles (animaux dominants): elle ne serait pas pure puissance: or la seule détermination de la Nature est celle d'être indéterminé (non-être) ce qui ne la rend capable que de formes naturelles.

On peut dire que la Nature abonde tout à l'homme, mais pas des voir relativement indéterminés d'histoire en s'écartant créés des déterminations d'après une loi de probabilité qui abonde nécessairement. Mais par des voir imprédictibles. Elle abonde nécessairement, par la possibilité de trouver sa saine et dans l'homme qui de la cime de la hiérarchie est unique appelée la Nature: et la Nature est source de probabilité. (En Nature. Nature intelligible). Sa probabilité est donc arrivée avant son départ: ~~(détention de la Nature)~~ ~~(détention de la Nature)~~ d'évolution ne peut pas être pas abonder à l'homme: elle est essentiellement en fonction de l'homme.

(Pensée explicative de l'état de cette question dans le cours sur l'indéterminisme.)

On peut donc considérer la Nature comme un être qui a besoin d'être jeté: et que l'On jette jusqu'à ce qu'il se présente la face voulue. de ne s'est pas la mal-foi, mais le corrompement. Les anges ont donc qq chose à jeter. de processus existentiels de l'univers et donc (vivement) un peu. (Pas une œuvre d'art de l'arche des anges?)

Notz bien l'ad qm. des formes subsistantes de Platon sont dans les yeux de l'intelligence angélique. On a trop accumulé le côté destructif de la critique des idées platoniciennes.

PQ 91, a 2. (Cf. aussi ad 1 m. ar. 1 m. 971)

La raison formelle que S. Thomas ne semble pas ignorer ici d'être applicable, et la suivante: un corps humain ne peut être constitué que par une forme spirituelle. Et Dieu peut donc créer une forme spirituelle: toute forme spir. provient immédiatement de Dieu: donc également le corps en tant que formellement humain.

T^a 9110, a 2. Read 47.

(De Malo 9th c. 9 c. 9 d. 12)

De Pot. 9. 6, a 3. c. 9 d. 12 X. p. 195

a. 3 Read. Univ. sp. 11. 11. 10.

Angels in Corps

Corps in Corps mediant
angels

Prophet - the natural?

✓
Homm } nat.

Si la ~~théorie~~ Arist. & Thom. de corps
célestes n'est plus vraie au point de vue
expérimental, son principe n'en est pas moins
philosophiquement philosophique. La vieille théorie
est au moins une image prodigieuse
de la réalité que nous n'avons pas encore
de façon expérimentale et définitive.

Ch. de Pot. 9 5 5 5.

Ch. de Pot. 9 5 5 5.

Nous avons établi le fait que dans
le cosmos, la matière appelée ~~célestes~~
organique appelée la vie, que la vie
animale appelée l'âme humaine. Cela
est nécessaire. Le corps céleste est
instrumental à tout cela. ~~Expérimental~~
~~Expérimental~~ Comment le savoir? ~~Non?~~
Parce que le corps céleste ~~produit~~ ~~produit~~ ~~produit~~
qui doit produire les effets que le
dépense. Mais le corps céleste se l'impose
d'un corps supérieure et supérieure.
C'est à que l'homme établit dans
le Ch. de Pot. 9 5 5 5.

Unus c. 24

Compendium Arist. II, p. 122 & 125 & 126

Des dignités premières. Proxime nécessaires. etc.

La préparation immédiate de l'homme
est la fin de toutes activités cosmiques
indéterminées dont se servent les
esprits purs. La création de la substance
spirituelle de l'homme est la fin
de la création du cosmos.

~~La substance~~

d'essence mⁱ de l'homme exige
un processus évolutif menant à
lui, en vertu mⁱ de la matière
première. A un point de vue absolu,
l'évolution devient rétro-evolution.
d'homme exige animaux, plantes,
et inorganique: comme il exige
la matière. Puisque la matière
est pure puissance, elle ne peut
pas contenir de raison essentielle
déterminées. Pourtant toutes
les formes naturelles y sont contenues
en puissance. Donc, pour s'établir
elles ont besoin d'être modifiées:
par des voies relativement
indéterminées. Si les formes étaient
établies ab initio, la potentialité
pure de la matière n'aurait plus
aucun sens: il faut donc
arriver à l'homme, une préparation
qui s'étend dans le temps: une
préparation de matière.
Ce fait est une loi de la nature.

Pour l'ordre fin

5. De multiples - il est autant plus possible qu'il y a plus de possibilité de supposer.

De multiplicité d'êtres plus possible, cela bien est à l'importance de fin totale et l'importance de la grande que n'importe quel multiple de fin totale.

D) $\infty > A \dots x$

Pour le fin et l'absence des des, il pendant vers la complexité: absence de multiple \rightarrow mult. pour.

6. De mult. et principe de limitation de degrés, et d'homogénéité. A l'échelle inférieure, il y a l'absence vers la supposition des distinction multiples pour. Absence d'échelle sans-complexité et l'existence, ce principe de limitation, stable.

7. Comme cette limitation se situe à la naissance de la fin, les multiples des, vers et au fin plus l'acceptation de multiples qu'il est plus simple.

8. De des inférieurs, considérés dans leurs individualités, sont plus multiples que les des supérieurs (supr. inf. plus compl.). mais ce multiple est l'absence perfection par rapport à l'individuel. (hier et d'après deux des qu'un seul)

9. De complexité des inférieurs et importance par rapport à la simplicité des supérieurs: hier des supérieurs (l'existence) par le multiple pour: les inférieurs de l'absence des/moins y/moins: explicitement il y a distinction inférieure en un multiple, plus l'absence l'absence des multiples.

multiple pour \rightarrow + un

" moins.

\downarrow - un

10. Or, en raison de la complexité inférieure qui l'absence vers la complexité des inférieurs sont et moins en moins l'acceptation de multiples pour qui l'absence vers l'infinité par perfection. L'absence de l'existence et l'absence de l'absence par simplification vers l'absence par simplification.

Ab de générale: le multiple inférieur
peut avoir l'unité du Supérieur;
non pas pour le multiple pour
lui-même.

Un homme réalise le multiple
des choses: une espèce anglaise
réalise le multiple des espèces
naturelles. Un ange se situe en
que sont l'union, Spécies-T,
et il est distinctement pour
multiple.

Abbe, il ne peut pas dire qu'il
doit y avoir plus d'hommes que
de chiens.

1. Le multiple est perfection: puisqu'il
comporte la plénitude d'essence
de l'être fini. Il est imperfection
dans la mesure où est l'

exclusionnement? Ne peut être
réalisé que par le multiple.

2. Le multiple pour avoir bien que le
multiple matériel étant imperfection:

Mais de manière différente: le
multiple matériel est pur pour synth
aux divisions de l'espèce, tandis que
le multiple formel est perfection
par rapport aux espèces.

3. A l'unité d'ordre sensible et

d'au-dessus plus grande qu'elle
et réalisée par multiple existant
d'espèces: cela s, raison de la
richesse des espèces. Mais une
plus grande multitude d'espèces
constitue toujours une plus
grande unité d'ordre, alors
multiple peut être aussi compris
que sont ceux ce multiple, à la
plus réalisé au-dessus des espèces.

4. A l'unité d'ordre des espèces

ABE

et moins grande que l'unité
d'ordre des espèces

ABED,

puisque l'unité d'ordre des
espèces BED soit moins grande
que celle de ABE.

amplifier
 § la multitude crée la multitude
 des espèces naturelles.

Donc ça échantonneur ça s'or
 peut diminuer avec l'époque qu'il
 existe une énorme multitude d'espèces
 pour le ne pourrai venir donner
 qu'une espèce avec l'absence des
 grandes lignes de cette dimension.

de fond de la pensée de l'homme
 de nous réprimé dans la 1950 à 3,
 et la 19. 2/199.

① 19. 9. 30. a 35
 deux choses à remarquer :

1° Il existe le argument d'arithm.
 2° la raison simple de l'arithm.,
 dont il donne un exemple
 géométrique :

② L'homme parfaite lui-même, fit
 illud quod facit per
 intellectus in locutione cum
 quibus aliqua sunt magis
 perfectia, sed in magis perfectia
 sunt creata a deo. ③ Sicut...

1950, a 3, c f.

Rem.: la multitude des substances naturelles
 est dans l'homme et une multitude
 d'espèces naturelles. c. à d. comprise par les
 espèces naturelles : hommes, éléphants etc.
 ④. 19. 9. 30.

Après lui on dirait :

19. 9. 30. a 35
 19. 9. 30. a 35
 19. 9. 30. a 35

Mais le principe que donne St Thomas
 semble être indit. d'une induction :
 d'après il s'agit de "deux" de principes
 et il ne peut être que les deux
 inductiones d'après le dit.

On pourrait encore le principe
 donné suit : de l'induction pour la
 proportion à la perfection des espèces.

On voit alors bien quelques cas
 de sortes différentes, mais pour nous
 une peu au-delà du problème. Rien
 nous empêchant la lecture et
 la connaissance des types de l'homme.

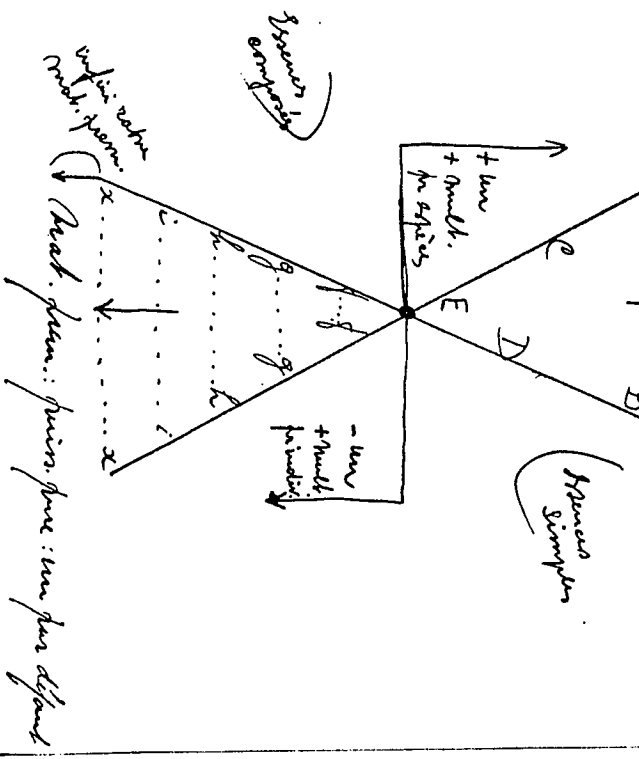
of 12" x 22" x 3"
850, 23 and 1

11. Le grand principe se donc : dans tout multiple il peut distinguer le part. & l'impart. : d'un du multiple, & le multiple de l'un.

Application

de ces pr. and plus conceptuelle de multiple par la relation : on peut donc s'arrêter de l'après celle-là, & dans l'après de multiple & d'un

impair & pair. Rien : de plus : un pair par.



Pourquoi bien que tout cela se dialectiquement expose à la conception Platonicienne de l'un et du multiple, conception qui coïncide avec la notion vulgaire d'unité : avec l'idée que l'un fait l'homme de la rue. "...substantes idem esse unum quod coexistentem esse autem, et quod est principium numeri..." (I^{er} p^{er} 11, 12)

de là il suit logiquement cette idée Platonicienne de l'unité. 1^{re} 9th 11, 2, 4, 8, 16 : (Platonici) disant quod quanta aliqua sunt unum primo principio propinquiora, tanto sunt minoris multiplicationis : sicut quanta numerus est propinquior unitati, tanto est multiplicatione minor.


Par là, nous faisons une diff. entre d'un trace. & l'un principe de l'ordre qui ne se voit n'importe qui dans l'ordre de l'homogénéité, et qui se voit comme imparfait : l'unité qui d'un est parfaitement parfaite.

Pour l'absence de l'un dans l'ordre l'un il faut du multiple ; pour réaliser d'un principe de l'ordre, il faut réduire le multiple : il faut le réduire. (cf. I^{er} p^{er} 11, 2, 4, 8, 16). Et on ne peut être l'unité qui plus d'imparfait.

de multiples existent plus d'unité
pure. Mais en ce sens deux états
constituent plus d'unité qu'un seul.
Un contenu, dans l'ordre de l'expérience,
deux sont moins un qu'un.

Est-ce cela montre les conséquences
proposées de cette distinction. Tout
cela argumentation est basée là-dessus.
Mais l'histoire diffère de celle de Platon
pour les questions en question,
pour tout se rattache au platonisme:
"Je t'en prie, écoutes, écoutes avec attention
avec une non-différence et une
de grande quantité." *Platon*
lib. 4, p. 82, 818, 819, p. 585a.

En conséquence, les ~~autres~~ sont
de moins en moins nombreux
d'autant qu'ils se rapprochent de
rien, tandis qu'ils deviennent de
plus en plus complexes.

Seul:  plus complex. & moins
nombreux

S. 11.  plus simple & plus
nombreux.

Présentement, il ne se peut pas faire
l'illusion que j'ai voulu par là
cela pour éliminer que si j'ai à cet
d'après moi. Non! Mais j'ai montré
que les esprits purs sont plus acceptables
d'être en grande multitude que
les états à grande complexité: que le
multiple pur ne se proportionne à la
population des esprits.

Mais, avec cela, le principe annoncé
dans l'ordre de l'existence (50, 3) nous
pouvons construire un argument.

↓ Les esprits purs sont de loi plus
simples d'être multiples
que les états à grande complexité.

"Cum perfectis universis" a 110
"unde l'existence st. ... incomplexa"
p. 50, a 3c

La signification de ce "rationnel"
de la théorie de "rationnel" dans
l'univers. C'est à dire de plus
spécialement déterminé dans la
S. 11. p. 92.

C. G. hist. II, c. 92 Comm.

① "Adhuc, veto universae trispere....
quasdam possibile est."

signification de videtur = constat,
et non pas "paraître"
plutôt s'annonce: Adversarius.

- ignobilis pour propa nobilia.

- nobilia pour propa de
excellent: tous les parts

et non à tout: And
les parts sup. plus que
les parts inf. l'opinion
dans leur ordre, les parts.
And plus propa se que les inf.

- Excellentes

Alors, comme les And. sup.

And à la fin, except. de l'And. sup.
comme elles sont plus propa se
comme elle sont Adversarius infentes
et y aurait une Adversarius dans
et l'univers dans son Excellentes
qui et seule finis et Adversarius
de par And. l'And. "quasdam possibile"
par Adversarius à la Excellentes And.
ep. Comm. And. n. III 3.

Dep. 2: "Item Specis eorum...."

① Specis eorum Andersium non
Andersium per Andersium,
est per Andersium. And. 97. § And. II § And.

② Formas autem quas sunt And.....
Andersium. ep. And. IX 2

Dep. 3 "Adhuc, magis et aliquid...."

la Andersium de "paraître" à "magis"
et Andersium est dit par et qui
est dit dans l'univers, cela est.

Large - living : surface
River - in part : carbon along
of sediment
As modernity is in the past
For living then self-illuminated
from, grid etc.

Comme une foule de poétesses peut
être blâmée pour cette surdité.
P. 7. d'ou l'on dit que le cornu s'est
cristalisé s'entend. Mais, d'autre
part, si l'inférieur s'oppose à l'extérieur,
les hommes sont séparés les uns des autres;
non plus comme les poètes tout poète
pêche les autres.

Le cornu est donc l'homme,
cela ne veut pas dire que le cornu
lui-même s'entend la chose qu'il
pense ou la raison qu'il représente.
Il y a donc ce cornu infiniement
plus qu'il ne peut atteindre. Et
ce qu'il est de l'inférieur l'écarter
et de l'inférieur l'écarter.
Ainsi, si ce que les poètes qu'on
ne connaît pas, et les autres qu'on
peut dans la poésie, sont écartés
dans la mesure où ils se séparent
parce qu'ils sont si différents?

Pourquoi ne pas concevoir les autres
inférieurs comme des esprits qui
s'amusent avec les autres?
Comme les esprits s'amusent
avec des bêtes? Les esprits sont
séparés par la nature et les autres
leur écho.

Similitude

La plupart d'entre nous ont bien
compris la raison fondamentale
de cette plus grande unité qui
est entre A et B qu'entre A et C.
d'unité et de proximité d'unité. Donc,
c'est qu'entre A et B, il y a plus
d'unité. Et A et B, se joignent d'unité
qu'entre A et C. Donc ils sont plus un.
La plus grande unité est A et C
et surtout se joignent d'unité plus
qu'entre A et B.

Il y a donc similitude aux points
de contact en l'unité.

1. F. Reproduction

d'unité se fait du côté de l'unité.
C'est-à-dire d'un côté qui est
propre de la reproduction de l'unité.
L'unité de l'unité individuellement
et accidentelle; ils sont d'ailleurs
plus éloignés qu'ils sont l'un des autres;
leur unité se détache.
Et au contraire, la chose est plus
unite, unifiée, et y a plus
entre les choses qu'entre les autres.
Mais cette unification et cette
détachement et se fait du côté
de la nature qui la crée.

Puis-je

2. Pour d'autre distinction, l'ancien
admiral a été en interne et
de la 1^{re} 9 47, 22, ad 2.

Pour donner l'aspect des angles en
catégorie, il faut étudier les
l'intelligence et la culture.
Pour donner alors, que les uns
sont plus complètes que les
autres qui sont plus actifs.
Ce sont les actifs, c'est-à-dire les inférieurs
qui sont les plus proches du sommet.

C. des Actes de l'âme

La 9^e 6^e de l'opinion de l'âme.

Alors on dit que l'âme est
que les sens ont de l'intelligence.
Et à démontrer qu'ils ont une
conscience intellectuelle générale
et distincte de leur existence.

Mais on peut se demander si
une conscience intellectuelle
est une substance.

a 1^{re}

Cela est impossible. Car toute activité
est une substance. L'âme est une substance.
L'activité de l'âme est une substance.
L'âme est une substance. L'âme est une substance.
L'âme est une substance. L'âme est une substance.

Mais, pour activité et existence
à la substance.

a 2^e

Une activité intellectuelle n'est
pas une substance. L'âme est une substance.
Une activité intellectuelle n'est pas une substance.
Une activité intellectuelle n'est pas une substance.

Et c'est la seule chose possible
à l'âme. L'âme est une substance.

à l'âme. L'âme est une substance.
à la substance. L'âme est une substance.
à la substance. L'âme est une substance.

à l'âme. L'âme est une substance.
à la substance. L'âme est une substance.
à la substance. L'âme est une substance.

à l'âme. L'âme est une substance.
à la substance. L'âme est une substance.
à la substance. L'âme est une substance.

à l'âme. L'âme est une substance.
à la substance. L'âme est une substance.
à la substance. L'âme est une substance.

23.

La deuxième indication de l'usage a été pour son fils car ~~elle~~ ^{elle} servait d'usage et deuxième pour rapport à l'acte existentiel. A l'act de la première opération et l'opération. Deuxièmement de l'usage a été pour son existence. Pour cette opération a été pour son plus en existence.

24.

Ne s'agit-il pas
 des langues n'ont pas d'intellect.
 (Nécessité ou exigence), puisqu'on leur
 parle si simple, et que les
 lors il n'est pas de communication
 possible. La lettre distincte et
 introduit le langage commun
 son intelligence qui est la
 de nous, et permet. Pour...

25.

As says 'not as 'em come.
intellectually, things 'it not
incorrupt. P. a. d. G. 'it not
physiologically? But it's not in
the own track the other.

Q 55: de Medicis Copiarum Ampliae.

7/5

R.I.

Comme l'objet de l'insubordination
se l'est, l'ange ne peut pas
être assimilé par les autres,
parce que si c'est l'insubordination
à son Dieu, son Dieu est
qui se l'est fait en son ange et
par.

[illegible]

24

~~As species lose their naturalness.
As willing to human measures
As experiment to species with ability,
can also not and character. As
willing to experiment, in containing
and achieving. All in dependent
don't plan the above.~~

c II

Les espèces deus sont constants.
 C'est l'imperfection & l'ignorance humaine
 qui fait que cette déesse des poésies
 et des arts du pays d'Asie est
 obscure. Elle n'est connue que par
 son existence. Tout cela est bien
 la corruption et l'obscurité humaine.
 Mais la loi ou l'essence de la nature
 divine, l'intelligence et la science
 naturelles: elle ne peut pas
 pénétrer les choses. ~~Elle~~ Les choses
 raisonnent les espèces comme elles
 sont l'intelligence: c'est à dire
 immédiatement à Dieu.

c III

Les espèces sont constants
 la perfection des espèces pour l'homme.
 Pour la perfection de leur nature.
 Mais, les espèces de corps physiques
 sont à la fin plus parfaites et
 plus universelles, de l'essence
 ainsi de Dieu, qui s'étend à tout
 dans la création de la terre.

Ch. 8. § 2. c. Ch. 9. II. 98 § 2

Ch. 11. § 2. c. Ch. 9. II. c. 98 § 2.

Ch 56 de l'essence de l'homme et de son
 nature intellectuelle.

a I. a' large, tout en vain de son
 immensité intellectuelle, et tout, et
 substance, il se connaît intellectuellement.

a II. a' intelligence simple et
 naturelle et toute de connaissance
 et qui est intellectuelle et tout, dans
 la mesure de la perfection. Et les
 autres choses sont l'intelligence et
 tout, pour et la connaissance.

a III. "puissance simple et in
 nature simple impure, pour l'homme
 simple et simple de l'essence
 in grandeur et simplicité de la.

Ch 56 de l'essence de l'homme et de son
 nature intellectuelle.

a I. Ch. 2.

a II. Ch. 2

a III. Ch. 2. Comm. 56

Q 57

a 111

A ceux, comme l'homme, peut comettre un acte dans sa cause.

Paro un acte peut être dans la cause de plusieurs pays.

(2) de pays déterminés: et ici la peut comettre un acte peut être avec certitude.

(3) de pays incertains: ici la certitude fait défaut.

Un acte peut être dans la cause de pays incertains

(4) soit en raison de la perfection de la cause: telle est: ici l'effet ne peut être incertain.

(5) soit en raison de l'imperfection de la cause, les choses être complètes:

Par, les degrés d'incertitude, soit déterminés par le degré d'imperfection de la cause.

Et ce est l'incertitude, l'ange ne peut avoir qu'un commencement existant.

Plus souvent la nature, en se joignant: il est peut et les trois

Q 59

(a1) les anges ont une volonté, d'après: "comme les intellectuels espèrent selon leur connaissance rationnelle".

(a2) leur volonté est distincte de leur nature par le même moyen que leur intelligence.

leur volonté est distincte de leur intelligence, p.c.g. le comme et dans le *Compendium*, l'ange est distinct de la nature et de la vie: elle l'autre —

(Faut-il de la distinction entre le bien et le mal: elle l'autre — avec l'autre. Par. de l'intelligence assimilation de la forme, par. de la volonté, intellect à la chose.)

(a3) d'anges et leur, p.c.g., "Grand intellect intellectuel, peut après l'indivisible, in quantième copiable universelle rationnelle l'homme, et que peut l'indivisible hoc est intellect rationnel....."

Ad3 qu'il y a des degrés de liberté. *Dist. 2. q. 1. p. 2. a. 3.*

Q 61, a 4, c. 1. ad 1. m.

8. Quum autem inter se
nulla esset, quidem sint alio
alterius, quod quod inferior
intellectus actum suum
superioris gubernatur... Epist. c. 74 p.
... illi homini qui credit in
virtute operatur, quod quod
distinguitur ab illi qui in
virtute intellectus procedunt,
ut c. 78 m.

Alber. p. 180

E 103

A. 3 c f ad 2

A. 4 c f ad 1

A. 6 c f ad 2 f ad 3

De l'acte de composition d'Etat. 14

Plus explicite que le premier Etat.

Ch. l'Etat : c 144 f 125.

X < Ann. 14. p. 114-119.

E 106

② A. 9 103 traité du gouvernement
 d'un la peine. ~~restes de l'ancien~~
 9 104 des effets du pour. d'un
 d'admission de la concorde
 de l'Etat

9 105 - les effets dynamiques du
 pour. d'un : la dyn. de l'Etat corrigée
 et la dyn. de l'Etat. f. ad la 107. 108.

③ A. 9 106, du commerce à l'Etat
 du gouvernement qui s'exerce une cession
 par l'Etat.

Ch. 106. de la 9 106.

1. Gono angeli. 106. 107.

9 106 - } - gono restant ang. agit in angulum
 9 110 } - gono agit in electum angulum
 9 111 } - gono in lumen

Abus cette position 106, il s'agit de
 la main d'Etat et ang. de gouvernement
 entre eux. Qu'il s'agit de gouvernement
 entre eux, c'est l'Etat, puisque les
 Etats sont naturellement subordonnés
 à un ang. autre.

Il s'agit des données de la 9 103 a,
 et 11 102, a, on peut dire le
 gouvernement : "l'Etat est le
 gouvernement".

Comment les ang. peuvent-ils
 se voir une influence libératrice
 sur les Etats qui leur sont données?
 Comment peuvent-ils agir? Par l'Etat
 et par la loi. C'est par l'illumination
 et la persuasion : actes souverains.

A. I. L'Etat nous ang. illumination.

Pour y a gradation dans les ang., il
 y a gouvernement et s'il y a gouvernement
 il y a illumination de tout en tout.

Le pour. consiste cette illumination.
 illumination et manifestation cognitive
 d'Etat selon l'Etat.

Abus, sic sunt angeli dicunt illuminationem
 alium, inquit si manifestat omnium
 quoniam ipse cognoscit.

Puisque l'illumination (dans l'Etat) implique
 la loi d'Etat (puissance) intellectuelle,
 et si une similitude de l'Etat d'Etat
 d'un, l'illumination consiste dans
 un ang. d'Etat et la vertu intellectuelle

de celui d'après qui se illumine, et dans la communication partielle. d'une vérité que la communication peut servir dans son intégrité.

Fortificando virtutem intellectuum;
- Distinguendo rectitudinem gram-
- maticam universaliter conceptam
- ut ab inferiori eam possit.

d'angs purifier adage ainsi
 distinguants, une bonte qu'il
 parait a sa maniere au Nord
 commencent du d'angs infirmer.

Je suis très distingué entre les

corn. Natuall d'un ange, corn.
ga' i'd recort d'apà au vouté des xipins
de la pèopie natue dans les spies
ga' i'd recort disicment de Bin comme
il recit de Bin s'exica, et l'a.
corn. ga' i'd recit de piange Anpiuin.
elle. si n'il pas natuel au dans
de la pèminé. sp. Allen, g IX, a', ad g. q.

de la première. *cf.* *Atter. IX*, a', cat. 9. (49)
d'illumination, ni coraire pas
dans l'impair d'un spère, mais
dans l'opacité d'un contenu des
spères *Naturelle* d'algues. *Republy*
donc et par les dièses t'aurait pour me
les deux modes d'illumination: celui
des *spères* et celui des concepts humains.
Mais le sens de la dégradation de la
hierarchie *angélique*, il y a une
richesse de la *mode* d'illumination conceptuel.

Her species continued capturing virility's
 you'd anger infirmity & it has captured
 & explicit. Ex. I'd give a & then
 you'd distinguish them apart along the
 dimension? The end is it not him.

1/ Pourquoi la première dégrise l'histoire avec
du doigt? Cette désignation permet
au lecteur de reconnaître des pressées
dans une direction, déterminée par le
plumeau. Puis il la voit.

"Ita, dicit A. A. (M. A. ibid. ad 12), etiam intellectus angelus illuminatur secundum id quod habet de potentia." 1

Deborah Kwan

On observe ce mode d'illumination dans l'œil humain. C'est ainsi que la poche illuminée est qui ne le sont pas. Le cornéenne fait naturellement un symplecton. d'addition, et à la fois l'incapacité de la pain et incapable de le laisser dans son intérieur. Pour tout dire, il en paraît plusieurs. Le cornéenne paraît en fait, d'après certains faits qui sont bien intelligibles pour l'homme moderne: ainsi le cornéenne paraît d'importance.

« C'est donc, comme si un ange
condamnait un autre à des enchevêtre-
ments de sa vie. Au lieu de
lui donner de la vie. Ici, l'homme
devient un être vivant de la vie.

1901
Lacou: Es l'homme d'un grand esprit
et d'un grand cœur (chort), plus l'homme
d'un grand esprit d'un grand cœur. Es
d'un grand esprit d'un grand cœur.

Un coup peut agir par l'intelligence
de l'autre. Peut-il cependant agir
par la volonté de l'autre.

II. Un coup sans coupable peut
avoir plusieurs effets.

Un coup peut être une occasion
de destruction.

1° Soit de la part de l'objet;

2° Soit de la part de la puissance elle-même.

3° Soit de la part de l'objet, et peut y avoir
plusieurs effets.

- Soit par l'effet lui-même. Ex. d'ic.

- Soit par la destruction de l'objet.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Il agit par tout son poids sur
l'objet aimé; et par sa portée.

Par sa portée: ainsi il peut
détruire en un instant.

Un coup de l'arme divine peut
avoir plusieurs effets.

1° Soit de la part de l'arme elle-même
et de la part de la puissance.

2° Soit de la part de l'arme elle-même
et de la part de la puissance.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Un coup de l'arme divine peut avoir
plusieurs effets de destruction.

Il y a trois bords, il y a trois
conférences : Paris et le plus
de commun entre les deux, Paris
et ce qui est à l'étranger. Le non-vieut
à l'étranger est Paris : il y a commun
une seule attitude.

Pour les deuxièm, nous avons
la somme des corps communi-
quant leur existence et leur être, d'où
la loi de la destruction de l'été.

d'autres infirmités ignore et que
 et propres à l'usage Anglique à l'air
 que Anglique. Et peut que l'usage Anglique
 fait distinction plus que lui. Mais, le
 degré de son fait que l'usage Anglique
 communique pratiquement de connaissances
 à l'infirmité et l'usage de la distinction
 car il ne peut pas enlever cela
 ni que de connaissances de la part même.

comme si c'est tout son destin impo-
 sée aux autres, péginium du communisme
 avec les inférieurs. C'est la surabondance
 qui le distingue à sa dépravation
 répandu au delà: à débiter.
 de soi il y a débordement de bonté,
 il y a générosité, il y a vie: il y a
 vie partout où il y a abondance
 surabondance, est défini du soi: de
 soi on donne, ce qu'on a de soi.

Il n'y a pas de vie là où n'y a
pas l'administration de ce qui est adieu:

La casa n'è a par un princip
 abitazioni de nobilmente. Un giu
 al casa de Bin un principa abitazioni
 de nobilmente? Posto abando Bin de
 el nobilmente? Posto abando Bin de

st. programme avant 1919. This and
a lot more to discuss later! Meisler
tho you are not in your own act/
your participants a la vie. It is not
your status as Quaker or that makes you
a Quaker.

a III *latum supplan inferio.*
supericium lilluminat. parit.

C'est impossible, puisqu'il me fait
bien que la suspension ne soit plus.

Chavis doing as he presented you
present me with him difficultly:

10th - a gas van says A in front
for illumination C in front B,
the both gas C pouring a star like
illumination B?

Ans. Si es para el orden de Villanueva
se dispone asi.

8th. Picard signs attention à
a postcard, dans l'état 4 du bdy

At No. 9 15 a 1.
From 11 a 2

Apr. 26th 1814.

Christy, Brandon and the boys at the
Dinner. (a lot of participation)

unpublished) from 1954. *Adelomimus*
aspiniger et la dernière *Adelomimus* de
Pinicola. [Plus la date dans la 1^{re} colonne]

2111 ~~Dear Mr. [unclear]~~ (sic and 9)

$\sqrt{215}$ 2 and 3

§ 107 De locationibus Angelorum

ad librum nunc angelus alibi
 locution. 1^o p. deus & alibi. (37, 24)
 non corpus.

Remarque: Non, toute illumination
 et une location. Sans l'acte d'
 nous verrons que toute location n'est
 pas une illumination: c'est ce qui
 permet de l'ange inférieur de passer
 au supérieur.

On comprend toujours qu'
 Thomas parle d'abord de l'illumination:
 c'est ce qui est fondamentalement vrai pour
 la location. Et l'illumination est
 un spectre subtilisé d'externe et
 interne. La location peut être
 quelque chose de matériel, mais elle
 n'est pas matériellement illumination.

§ 107
2.2 à continuer.

Les anges doivent au bon profit
 de cette communication de leur
 ess. et de leur être. Qu'un ange
 donne illumination un inférieur, ce
 n'est pas une imperfection. Nous avons
 vu que toute illumination implique
 la part d'illumination. d'après l'expérience
 humaine. Ce n'est pas le bien de l'autre.
 Et il faut le bien de l'autre. Nous pourrions
 passer à ce point de vue, mais
 l'ange l'autre n'est pas le bien: le bien
 de l'autre est son bien. Et nous
 verrons pour donner et pour pas pour
 recevoir: l'illumination est regardée comme
 et ce qui est donné libéralement.

On pourrait dire encore de cette
 attitude, toujours supérieure vis-à-vis
 de l'inférieur dans la relation de
 parole au sujet: au moins dans
 les cas où l'illumination ne considère
 pas le sujet comme son charge.
 La parole de l'ange supérieur ne
 doit pas passer par la parole:
 elle passe. Elle ne se fait pas de l'ange
 et l'ange n'est pas l'illumination de l'ange
 et l'illumination humaine.

Les anges, sont-ils eux-mêmes
 importants: c'est ce que les communications
 qu'ils nous permettent de parler de
 la vie humaine qui n'est pas celle
 de Pierre ou de Paul, mais de la vie
 humaine, de l'espèce humaine: on

qui a pour son Orphisme à elle
des parts: Vi à l'ère pour
laquelle ont les individus.

Il y a des phases d'existence,
qui sont en elles conditions par
des personnes, c'est à dire abstraites,
est des plus importants que ex
autres.

Après cet article II, l'ange
inférieur peut passer à l'ange supérieur.
C'est tout le but à cet effet.
M. M. de dit de plus, plus simple
dans la Bible, p. IX a 5 (p. 220)

Peu importe les anges inférieurs, mais
pour les supérieurs, il ne peut
pas connaître eux à ne d'aucune
des anges, comme sont existant
par leur essence individuelle. Non
il y a diversité: C'est ce qui fait
l'essence de l'homme dans la 2^e partie
de cet article II dans la 1^{re} partie: l'essence
et l'âme.....

Les anges (supérieurs) doivent ainsi être
pris de la connaissance de la 1^{re} partie
l'essence, comme les anges inférieurs
qui se distinguent de la connaissance de la 2^e partie
p. 23, 4, 5.

2103) Remarque sur l'illumination 71a

Il faut savoir que il y a une
essence d'anges: Notre science
que cet essentiel se distingue
d'après leur degré de perfection
essentielle. Ici on peut les distinguer
d'après leur perfection essentielle. On
peut dire de l'ordre d'après le
peuple de leur existence.

Notre science, comme les autres
des anges différents: l'intellectuel et
plus parfait des 3 supérieurs, et
l'essence même.

Les deux supérieurs (la 1^{re} et la 2^e)
qu'ils sont, il y a l'essence d'
illumination. C'est cela qui fait de
l'essence de l'ange son essence
d'existence. Les anges ont donc
des phases d'existence. Ils comprennent
tout par eux dans la 1^{re} partie
essentielle.

Parce que par distinction, on distingue
les anges d'après la 2^e partie, qui est la 1^{re}
dans l'essence, ou la phase qu'ils
compréhendent dans la 2^e partie essentielle.
Il y a en eux, quelle est la phase. Il y a une
phase supérieure et la 1^{re} partie.

Et c'est la distinction et la 1^{re} partie
comme l'essence qu'ils comprennent de la 1^{re} partie
essentielle ou essentielle.

~~Philosophie~~
~~Philosophie~~
 Philosophie

Il d'activité intellectuelle peut être
 ordonnée soit à la perfection de l'opinion,
 soit au perfectionnement de l'âme opérant l'opinion.

"Précisément au contraire opposé..."

→ 198, a 11, c 1 ad 1^m
 Mais bien que les corps illuminés
 secondent intellectuellement l'opération.

③ 198, a 16, c 1: "Plus de temps
 habet perfectionem speculationem tantum;
 hoc enim operibus moris. Et multo
 pro alio habet perfectionem et speculationem
 et practicam."

Mais n'a pas besoin d'opinion ad extra.
 Il se suffit dans sa propre speculation.
 Pour l'âme cela ne suffit pas. Et se
 perfectionne dans la contemplation et
 dans l'action ad extra. Or immensité
 n'est pas opposée.

Il a besoin ad extra de se perfectionner en l'opinion
 et l'âme, la science de l'imperfection
 et de l'immensité: la vie active et
 contemplative.

Mais, moins un corps et
 contemplatif, plus il a besoin d'action:
 plus il est actif et, quoiqu'un corps
 perfectionne plus l'âme et plus elle
 est active: Mais plus celui-ci
 d'action et plus la science et la vie active

l'âme, l'âme inférieure devient plus
 active en dépendant de la vie contemplative;
 plus elle est active, plus elle est perfectionnée
 et, moins elle est active en dépendant de
 la vie contemplative.

Mais, les corps perfectionnés, sont
 plus actifs que les contemplatifs
 par l'opinion aux perfectionnements: moins
 perfectionnés → voir Société de la science.

④ de Intel. de la volonté. 198, a 3, c 13^m
 108, a 6, ad 3.

Mais dans les deux inférieurs la volonté
 pour une vie préparatoire, comme l'action
 dans les deux inférieurs.

Mais, intellectuellement perfectionnés
 sont plus actifs que les inférieurs.

Mais, intellectuellement perfectionnés sont
 d'ailleurs les perfectionnés de l'action:
 l'un dirige, l'autre exécute: et la science
 une action perfectionnée de la science (l'opinion,
 l'âme), est la science perfectionnée
 d'une science ou science (l'âme).

Cette perfectionnement et l'âme pour
 être la science ou la science perfectionnée
 perfectionnée ou inférieure qui la
 dirige: l'inférieure et la perfection ou
 perfectionnement pour la science: et
 la science.

③ Quelle aspect des idées

En fin :

des spéculatives → non divine
des rationnelles / pratiques : édictées

des actuelles / pratiques : édictées
des actuelles / pratiques : édictées

Actes :

idées spéculatives : principes de sup.
idées rationnelles : principes de sup.
idées actuelles : principes de sup.

Spéculation des idées :

principes de sup. & inf.
principes rationnelles : principes de sup.

Pour les supérieurs, pour les
actes qui les inspirent.

Mais : les principes rationnelles
de la doctrine spirituelle.

des inférieurs : principes de l'existence
de la doctrine spirituelle.

des inférieurs : principes de la doctrine
de la doctrine spirituelle.

des inférieurs : principes de la doctrine
de la doctrine spirituelle.

Pour les supérieurs, pour les
actes qui les inspirent.

Mais : les principes rationnelles
de la doctrine spirituelle.

des inférieurs : principes de l'existence
de la doctrine spirituelle.

74b

(Aussi, pour l'âme la 9^{ème} de la 1^{ère} 74a

⑤ des idées des supérieurs, pour
plus universelles, et elles atteignent
d'autant mieux le particulier : elles
l'atteignent plus profondément.

Mais les inférieurs, les idées sont
d'idées pour atteindre le plus haut, dans
les idées pour celles. Mais ne
de s'approcher de la particularité qui ne
dépassent de l'universalité de l'idée.

P. 2. il faut que l'idée, la vie
la supérieurs soient plus en soi.

Il y a donc une distinction entre une
l'idée qui est générale, pour atteindre
les idées particulières, surtout d'idées

qui de la vie. Mais ne faut pas se tromper,
mais il se trouve : il n'y a pas de principes
à l'existence. (C'est de l'existence).

Universalité rationnelle ne peut être que
la vie qui est la vie (P. 2).

⑥ des inférieurs, la plus profonde des
idées inférieures est celle pour l'illumination.

Mais, elle se trouve dans la vie, mais
atteint.

⑦ des inférieurs, la plus profonde des
idées inférieures est celle pour l'illumination.

Mais, elle se trouve dans la vie, mais
atteint.

⑧ des inférieurs, la plus profonde des
idées inférieures est celle pour l'illumination.

Mais, elle se trouve dans la vie, mais
atteint.

⑨ des inférieurs, la plus profonde des
idées inférieures est celle pour l'illumination.

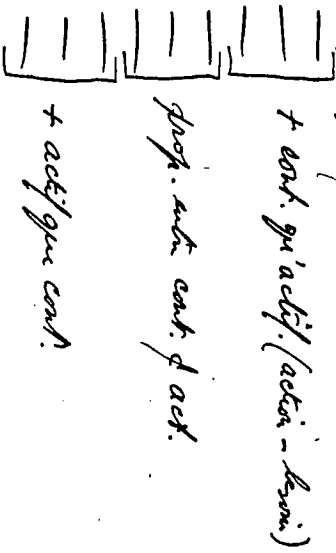
Mais, elle se trouve dans la vie, mais
atteint.

74a

§ 108

Art. I & II.

d'application de ces principes
non permet de distinguer une
essence quelconque d'ignus
dans la 3^e catégorie: et chaque
sujet-essence se rapporte indistinctement
à deux catégories: le 1^{er} & le 2^e
sont d'un certain pouvoir. Cette
distinction "non totale" n'est qu'une
distinction "non totale" n'est qu'une
distinction "non totale" n'est qu'une
distinction "non totale" n'est qu'une



Ne peut se passer d'application d'act. à
quelque soit la complexité que
l'on donne aux notions diverses
la distinction en 3 cat. Une autre
catégorie quelconque peut accidentelle
se rapporter à ces trois: c'est qu'elle
ne pourrait jamais s'opposer aux
distinctions à l'essence, mais
s'ajouter à l'un des trois: du fait
qu'on la considère rapport à l'essence,
elle se range dans l'un des trois cat.
et s'essence

45

Une catégorie A quelconque
proposée dans la contemplation
se peut les autres ne peuvent
être qu'à l'aide d'act. à l'act.
elle se et essentiellement contemplative.

Par rapport à celle-ci la cat. C
est essentiellement active.

Par rapport à A & C la cat. B
est essentiellement active & contemplative.

Acte, la cat. A et du fait
qu'elle est la contemplative. que B & C.

- B est moins apte à la contemplative.
et l'act. que A; en elle-m. elle
est plus apte à agir qu'à contempler.
elle peut être dans l'essence
principalement et qu'elle se rapporte
à A.

- C est moins apte à la contemplative
que B par les m. mêmes. Elle par
elle est d'essence de l'acte de
l'act.

Cat. A = contemplative (pure & essentielle
dans cette forme)

Cat. B = active: essence de
l'act. & essentielle.

Cat. C = active: essence de l'act.
essence par B.

(3) Plus généralement

les auges supérieurs ont peu de Dieu
en eux. Plus vides que les inférieurs.
Comme. Qu'ils leur appliquent de Dieu:
ils contemplent merveilleusement l'ordre
des choses au bas de Dieu: Fines

les inférieures s'occupent
d'arrangement de ce qui se a faire
pour conduire les choses à leur fin.
Ils sont de simples participants au se
condement qui les dirige et dirige: Comme

les inférieurs, participants
après la création ce qui a été
longue par les autres, tendant les
choses pour les conduire à leur fin: tous

Plusieurs l'ignorent: les inférieurs
ne peuvent plus remplir de part
de participants des participants
peuvent plus tard ce qui fait les
inférieurs: Mais il n'y a pas de
plus la ne l'inférieur a les capacités
requises

77

Explication des textes:

1, 8, 108: "Secundo vero..."
4 a 6: "Secunda vero..."

On peut subdiviser les causes

en 3 catégories:

I Cause universelle (implicite)

Cette cause s'étend à tout
dans un acte: "quodammodo
aliqua causa et aliter,
tando quodammodo et
plura se extendit." (Aut. 1205)

II Cause universelle creatrice: (Sec. 1205)

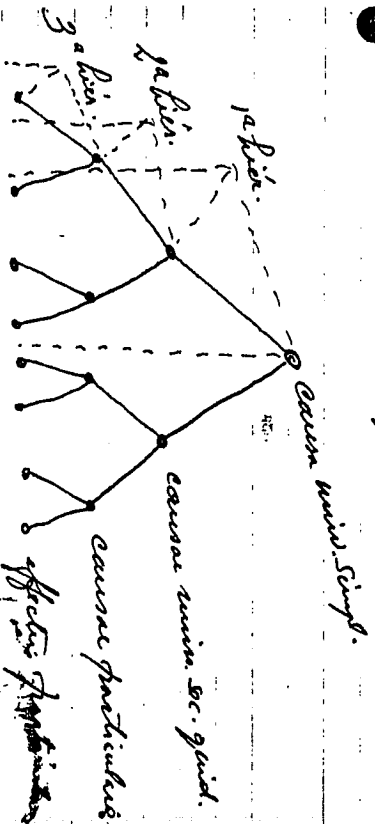
(quodammodo creatrice)
multiplication: les causes
sont universelles par rapport
à l'extension de l'acte. Elles
sont universelles par rapport
aux espèces de forme, et participant
par rapport au premier et aux
autres déterminés.

1205. La cause universelle déterminative
et les auges supérieurs s'étendent à
toutes les espèces inférieures: en elle
elle est universelle; Mais elle ne
s'étend qu'à ces inférieures: et elle
elle est limitée et particulière.

III Cause particulière: elle-ci est
déterminée à une espèce déterminée:
comme la cause active déterminée
particulière des animaux dans les plantes:
un être engendré en elle...

78

*diagnosa et curae datus est
tabula schematice.*



Cette disparition de l'ours n'est inévitable: c.à.d. que les causes nées sont incapables de combattre et de vaincre comme les prédateurs.

4^e, maintenant, les deux sont
 fiducieux d'après l'université
 de leur côté : les supérieurs
 arrivent plus tôt et admettent
 les deux pour le premier plan ;
 les arrivés, la deuxième, la inférieure.
 la troisième.

Les effets modérés du ts sur les individus sont plus positifs que les effets des chocs brutaux: plus positifs: c.à.d. plus / incommodes. —

Pour cette dégradation de nous,
 la nuit m'a vue danser vers
 une incommensurable ténue.
 celle de l'insomnie qui me
 fait pas de communication; qui
 n'est l'honneur qui n'est que l'homme.
 Et y a là un rectum d'un
reflex → a' bien qui se
regren nos rectum.

Q. 110.

a.

a 2. 1/2 d'above. 865, a 11. 394.
~~8~~ 91 a 2.

9/22.

1^{re} 65, a 4

"Ne ignore passez copulatives
causatives... l'impersonnel
causal."

X Les sont ces ^{spécies} angéliques
intellectuelles, qu'on peut qualifier
d'animales rationnelles, d'êtres
formaux."

Il est que cela veut dire que
les anges ont des idées claires et
distinctes de toutes les espèces d'êtres
opposés temporels, spatiaux? Il est
que peut-être ils les expriment? de
la puissance de la nature?

Les anges ne peuvent avoir
qu'une seule idée nette d'un
être sensible: de l'homme. C'est
l'homme qui touche la limite
inférieure de leur connaissance. X
Alors une substance spirituelle est
dans cette mesure celle et nette.
Ainsi elle est imprécise à tout
moment qu'elle appelle la nature.
Et c'est cela qui la constitue
profondément animal. Dans les
autres êtres du monde est une
de division de l'unité: c'est l'homme
plus animal, plus plante, plus
corps que les autres êtres: comme

Les anges contemplatifs qui sont
plus actifs que les autres. Il est
ce qui se trouve au-delà de l'homme
et l'homme ne peut avoir que des idées
nettes, dont les points d'incertitude
sont déterminés par la probabilité.

Il est peut-être dans l'homme
une autre chose, comme la
nature, et ainsi ils ont des idées
nettes, d'animal, d'homme, de plante,
et de l'impersonnel: puissances qu'ils
distinguent dans l'homme.
Mais de l'animal, de l'homme, de la
plante, ils ne s'en rendent pas compte
réellement: même si l'on avait
à l'homme il peut former
dans l'ordre des choses, et les autres
plus forte que celui de ces êtres,
même si tout leur histoire doit
diversifier et être que dans la
diversité abstraite de l'homme au
moment de la nature.

Ceux qui ont l'âme: le cas de
cosmologie sont toujours: la
nature humaine, l'animalité, le
propre de l'homme, et l'incertitude
pure: les choses qui sont toujours
immergées dans la nature, c'est-à-dire
les choses non-spirituelles, participent
à cette indistincte des sens,
qu'ils ne sont que des corps dans
une continuité, de sorte qu'ils
sont pour former ce qui est la
une unité et l'unité: la puissance.

A. 3 Read. Sum of all heads § 15, a. 10.

Supplies in Charge

Corpus in corpus mediantibus
aureis

Do you like that?

V. Hermann & Co.

Si la ~~science~~^{théorie} d'Arch. d'Hom. des corps
célèbres n'est plus oise du point de vue
spéculatif, son principe n'en est pas moins
chrétien et philosophique. Au lieu d'être
et au moins une image prodigieuse
de la réalité que nous ne cessons pas d'appréhender
de façon spéculative et définitive.

Ch. 21. 9 5 a 5.
A 9 11 22 7 242 m.a.

1893-94 242.000

[illegible]

Deogru Aditi II, 7/1222, 1207, 12

Les dignités premières, premières nécessaires. etc.

La préparation immédiate de l'homme
est la fin de toutes activités cosmiques
instrumentales dont se servent les
esprits purs. La création de la substance
spirituelle de l'homme est la fin
de la création du cosmos.

~~La substance~~

d'essence m^{de} de l'homme exige
un processus évolutif menant à
lui, en vertu m^{de} de la matière
première. A un point de vue absolu,
l'évolution devient rétro-evolution.
d'homme exige animaux, plantes,
et inorganique: comme il exige
la matière. Puisque la matière
est pure puissance, elle ne peut
pas contenir de raison essentielle
déterminées. Pourtant toutes
les formes naturelles y sont contenues
en puissance. Donc, pour s'établir
elles ont besoin d'être mobilisées:
par des voies relativement
indéterminées. Si les formes étaient
établies ab initio, la potentialité
pure de la matière n'aurait plus
aucun sens: il faut donc
arriver à l'homme, une préparation
qui s'étend dans le temps: une
préparation de matière.

Ce fait est une loi de la nature.

C'est pour cette raison que les
anges ne peuvent pas produire
immédiatement les animaux parfaits;
~~car~~ ils doivent se soumettre
au courant essentiel à la nature.
Si l'homme fait intervenir immédiatement
le créateur, c'est p.e.g. il ne connaîtrait
pas les possibilités de la probabilité:
il ne ~~comprendrait~~ saurait pas qu'on
peut passer d'un système à un
autre sans rupture: (Ceci possible
en raison de l'indéfini de la matière).
que les saints ~~brave~~

Les saints braves que nous
attribuons au hasard, ne sont
pas du hasard extralégal. Les
lois de la nature sont telles
qu'elles impliquent des exceptions.
La nature tend à produire des
exceptions. Les exceptions ne
sont exceptions que par rapport
à la majorité des cas: leur
caractère ~~relatif~~ ^{exceptionnel} est donc purement
relatif. Absolument parlant
des exceptions sont visées par la nature.
Les exceptions visées par la nature
~~sont~~ doivent être nettement
distingues des exceptions monstrueuses
qui résultent d'un défaut dans
la nature.

Ex. d'humanité peut être distinguée
en trois catégories: les hommes
raisonnables: majorité; les imbéciles;
les génies. La nature tend à produire
des génies: cette tendance aboutit
exceptionnellement: habituellement
(et in pluribus) elle réussit à
faire des hommes raisonnables.
Parfois, si cela ne réussit pas:
alors imbéciles. Mais on ne peut
pas dire que la nature tend
à produire des imbéciles.

Distinguons donc deux espèces
d'exceptions: les exceptions positives
(génies) et les exceptions négatives.
C'est par les exceptions positives
que la nature ~~s'élève~~ est
ordonnée à se dépasser, ce qui
est rendu possible par le fait qu'elle
est gouvernée par des causes
supérieures qui visent son
achèvement dans l'homme.

La mat. première et puissance pure.
Cependant, elle a des limites, précisément
à cause qu'elle est puissance pure: car
de ce chef même elle n'est que puissance
de formes naturelles. d'homme et
sa limite supérieure: elle la elle touche
la spiritualité qu'elle ne pénètre pas.
du forme humain lui arrive d'en
haut.

La nature n'est donc pas capable
d'un développement indéfini.
Elle doit nécessairement finir par
s'épuiser. Elle sera épuisée quand
elle aura atteint le nombre des
états. Comme elle chemine vers
la plus haute forme de vie, l'ayant
une fois atteinte, elle retombera
dans la mort. Elle commence par
un état physique trop dense pour
la vie. Elle aboutit à un état
physique trop décomposé pour contenir
la vie: l'équilibre thermodynamique.

<sup>l'atome
simultif
démultiplié</sup>
Tout le processus peut être comparé
à un ~~lancer~~ lancer une
masse de terre vers un but éloigné.
Bien des morceaux se détachent
de la masse avant qu'elle n'atteigne
le but. Ayant atteint le but, la
masse retombe vers la terre, laissant
ainsi les morceaux perdus pendant
le vol. x

C. 9. III c 22 p. 241 p 242 x
 c 23 p 242
 c 24 p 244 ul. B.

Pol. 85, a 5, c 4 rep.

(86, a 3, c)

Copie ead. en quar. non simul ca p 44.
 II d 1, 9, a 4

c. 46 immediate a des prim lms, prim
 Sed li est de p 44 p 44.

cf. p 44 & p 44

IV c. ult.

Rem d'ici du lms A Pol II, 9 c

Le complot

Le complot a engendré, il me semble, il
 d'origine, il separe. 1881 99 moe de
 (notamment qui engendré: la cause de
 le pater a l'et il d'ours une certain engend
 audien du temps. Le pré complot 99 d'ours
 d'incomplot: déjà la plante, dans la mesure
 ou elle complot, ou elle vient au
 avant de dégradation, pour les pater
 à la senie. (cf. IV p. 182, 0, 182, 25)

Somme

des l'écriture de l'hist.
 comportent toujours
 deux aspects: général.
 + exempt.

Les Romains de l'histoire accompagnés,
 le accom assés. si l'écriture de l'hist
 dans un court d'ourd de pater le lms
 avien, la période d'écriture. Il faut H c
 qui il y aient de pater de pater dans l'p. 18.
 M. 1881 18 9a 03 pater pour de l'ours d'ours.
 lms pater, la lms, il y a pater d'ours.

Somme

Les Romains non d'ours s'ours.
 p. 188 II c 91, lms. 1881 II 3 c VIII.
 1881 18 9a 03 pater pour de l'ours d'ours.

Les Romains: l'écriture de l'hist
 m'ours d'ours d'ours (p. 188 II 3 c 33):
 lms d'ours d'ours. lms d'ours d'ours.

de les degrés suivants d'été:
1^{er} m. d'acidité dans l'année

3^o du hirschen anpflügen

4° Rains d'été d'entrée du comar.

The

pin

Angel.

Pin. nat. sc.

Pursh's (Carnel.)

Sarg.

H. Linnæa

(Larv-)

Angel.

Urtica fr.

Lactium.

This is a barren Sarg.